

العلم والحضارة في الإسلام

للاستاذ عبد الحفيظ حنين حنين

الكتب الإسلامية

المجلد ١١٢

المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة

0173962



Bibliotheca Alexandrina

909

6

C

اهداءات ٢٠٠١

المرحوم الشيخ/ أحمد علي فايد
موجه اللغة العربية بوزارة التعليم

كتب إسلامية

يصدرها

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
القاهرة

العلم والحضارة في الإسلام

لأستاذ عبد الحفيظ حسين حسن



Library (CONT.)
National Library of the Islamic Republic of Egypt
Cairo, Egypt

العدد ١١٢
السنة العاشرة
١٥ رجب سنة ١٣٩٠ هـ
١٦ سبتمبر سنة ١٩٧٠ م

يشرف على إصدارها
محمد توفيق عويضة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ تَعَالَى :

« الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ

الْبَيَانَ » .

« صدق الله العظيم »

مقدمة

لم يخلق الله سبحانه وتعالى الانسان في هذا الكون ليعبث أو يلهو أو يلعب .

ولم يخلق الله الانسان ليطغى بقوته وجبروته وصلفه وغروره ،
ولم يخلق الله الانسان ليعيش في أحضان الجهل .
« افحسبتم انها خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون » .

« تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شىء قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور » .

فالانسان خلق وركب فيه ما ركب من قوى الادراك والعلم والعمل . ليكون خليفة فى الارض . يعمل على اصلاحها واتساع عمرائها واظهار أسرار خالق الكون فيها . وتدعيم أوامر الخير فيها واقرار السعادة والخير فى جميع أصقاعها .

وقد أرشد الى هذه الحكمة كثير من آيات القرآن . منها قوله تعالى فى سورة البقرة وهو يحدث عن مبدأ خلق الانسان :

« واذا قال ربك للملائكة ائنى جاعل فى الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس »

لك قال انى اعلم ما لا تعلمون . وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم . فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون « .

فهذه الايات توحى بأن العلم أساس للدنيا والدين . فالخلافة فى الارض والسيطرة عليها وتسخير ما فيها واستغلال خيراتها وثمراتها وطبياتها بل وتسخير السموات وما فيها . أساس ذلك كله العلم لا غيره .

ومن ذلك قوله تعالى : « وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم » .

ومن ذلك قوله تعالى : « آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » .

وقوله تعالى « يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » .

واذا كانت هذه هى مهمة الانسان فى الحياة وهى حكمة خلقه . وحكمة الانعام عليه بقوى العلم والعمل وحكمة تسخير الكون واخضاعه له فى التفكير والتصرف فانه لا سبيل الى قيام الانسان بهذه المهمة وتحقيق تلك الحكم الا اذا تحصن بالعلم .

وإذا كانت الخلافة الإنسانية في الأرض أساسها العلم فإن رسالة الاسلام أساسها العلم أيضا لأن محمدا ، رسول الله خاتم الأنبياء والرسل ولأن رسالته مكملة حلقات الرسالات السماوية .

ولهذا يأتيه جبريل بالوحى وفي أول لقاء بينه وبين محمد يقول له بصيغة فعل الأمر - « اقرأ » ويرددها مرات ثلاث ثم يبلغه وحيا يتلى فيه الأمر بالقراءة التى هى أدنى مفاتيح العلم . والعلم الذى هو سطم طريق المجد والتقدم « اقرأ باسم ربك الذى خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذى علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » .

وتوالت آيات القرآن تحث على الاستزادة من العلم والاغتراف من رحيقه فقال تعالى : قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون « .

وقال تعالى : « وما يعقلها الا العالمون » .

وقال تعالى : « وقل رب زدنى علما » .

ولم يكتف الاسلام بهذا بل فُتح مجال العلم للعقل الإنسانى وتعدى به أسوار الطبيعة وتغلغل به فى اسرار الحياة .

فقال تعالى : « فلينظر الإنسان الى طعامه انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الأرض شققا فأنبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا متاعا لكم ولأنعامكم » .

« فليُنظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين
الصلب والترائب » .

« وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه
وما أنتم له بخازنين » .

« سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم
ومما لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون
والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه
منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تترك
القمر ولا الليل سابق النهار وكل فى فلك يسبحون » .

« وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل
صنوان وغير صنوان يسقى بهاء واحد ونفضل بعضها على بعض
فى الأكل ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون » .

« ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا
طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين . فقضاهن سبع سموات فى
يومين وأوحى فى كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح
وحفظنا ذلك تقدير العزيز العليم » . « أو لم ير الذين كفروا أن
السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شئ
حى أفلا يؤمنون وجعلنا فى الأرض رواسى أن يمتد بهم وجعلنا فيها
مجايا سبلا لعلهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن
آياتها معرضون » .

« يأيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب
ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين
لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم
لتبلغوا اشدكم » .

هذه الآيات وامثالها كثير « فتحت للعقل الانسانى آفاق الكون
وصلت به الى خير ما قدر له من الانتفاع والرقى والتقدم » .
وفي آيات القرآن الكريم دعوة الى التأمل والملاحظة والتفكير
في ملكوت السموات والارض ، لاستنباط الحقائق وما يفيد
الاجتماع .

« افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت
والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت » .
دعوة صريحة الى الملاحظة والتأمل واستنباط الحقائق العلمية
منذ اربعة عشر قرنا من الزمان ودعوة صادقة الى اتباع الاسلوب
العلمى فى مناحى الحياة :

وكل ما جاء به القرآن فى الحث على التفكير والتفكير دليل على
مكانة العقل والعلم فى نظر الاسلام : اذ العقل آلة التفكير والعلم،
ثمرة التفكير .

فكل ما ورد فى القرآن حثا على التفكير هو اعلان عن فضل العقل
وايحاء بالعمل على تربيته وتقويته وهو فى الوقت ذاته تسجيل

لفضل العلم وإحياء بتحصيله . حتى يتمكن الانسان من الحقائق
وتزول عنه غشاوة الجهل . ويتحرر من رق الاوهام والخرافات
التي لا صلة لها بواقع الحياة .

وبهذا كان الاسلام دين الفكر والعقل والعلم .
وقد ارتفع القرآن بالعقل وقدره حق التقدير . وجعله ميزة
للانسان استحق بها الخلافة في الارض . وبها احتمل الامانة التي
عجزت عن حملها الجبال والارض والسماوات : « فأبين أن يحملنها
وأشفقن منها وحملها الانسان » .

وأشار القرآن الى العقل ومشتقاته ومترادفاته في نحو أكثر
من ثلاثمائة آية فسماه العقل والفكر والرأى والنظر والفقه
والرشد والذكر واللب والحجر والنهى والقلب والفؤاد والحكمة
والهدى والبينة والبرهان .

ولم يكتف الاسلام بهذا فحسب بل جعل طلب العلم فريضة .
وقد جاءت آيات كثيرة وأحاديث عدة تدعو الى النظر والدراسة
في هذا الكون الفسيح ونظمه وقوانينه » .

« قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق » .
« قل انظروا ماذا في السماوات والارض » « أو لم ينظروا في
ملكوت السماوات والارض » .

« قل انما اعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم
تتفكروا » .

« أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها » .

فالقرآن يأمر باستخدام العقل وسائر الحواس استخداما أساسه
المشاهدة فالعين يجب أن ترى والاذن يجب أن تسمع والعقل يجب
أن ينظر ويفكر .

وهذا هو منطق الاستقراء القائم على المشاهدة والبرهان
الحسى والتفكير المنظم المبني على الواقع .

وبناء على التوجيهات القرآنية للناس بالنظر والدراسة وعلى
جعل طلب العلم فريضة انطلق المسلمون يدرسون ويبحثون
ويترجمون ويقارنون ويفرلون ويعقدون ويؤصلون .

وكان للحديث النبوى وللأسس العلمية التى سار عليها علماء
الحديث فى تحرى الأحاديث النبوية أثر كبير فى ايجاد روح الدقة
فى البحوث العلمية وأساليبها .

ولقد اشتملت توجيهات القرآن العقلية على أصول ومبادئ
عامة صلحت لأن تكون منهجا فكريا سليما حدد به المسلمون
موقفهم من مشاكل الكون والحياة .

واستطاعت هذه التوجيهات أن تمكن المسلمين من الاستفادة
من تلك الدرة الالهية التى منحها الله للإنسان وهى العقل فنهته
وجعلته يمارس الوظيفة الأساسية التى خلق من أجلها حتى كانت

للمسلمين حضارة وعلوم ومخترعات كانت هناك تشريعات وفلسفة وقوانين وطب وفلك ورياضيات وأدب واجتماع وتاريخ وجغرافيا وفنون جميلة وموسيقى وآداب للسلوك والاجتماع .
وكان لكل هذه العلوم والفلسفات أساتذة عباقرة كائمه الفقه ورجال الحديث الذين ضبطوا أساليب النقد وقعدوا قواعد التشريع .

وعلماء التاريخ والاجتماع والجغرافيا من أمثال : المسعودي وابن حيان وابن بطوطة والبيروني وابن خلدون والزرقاني .
وعلماء الفلك من أمثال : يحيى بن أبى منصور والطوسي وابن جابر البستاني وأبناء موسى بن شاكر .

وعلماء الرياضيات من أمثال : الخوارزمي الذي أسس علم الجبر والهندسة التحليلية ، والميكانيكا .

حتى الموسيقى كان لها علماء وضعوا أصولها وقواعدها والتاريخ يذكر لنا عشرات العلماء الذين أسهموا في هذا الميدان أمثال اسحاق الموصلي والفارابي وابن محرز والكندي والخوارزمي والغزالي وهيئة علماء اخوان المصفاء ، وكثير غير هؤلاء .

وجاء في رسائل اخوان المصفاء الدستور الذي وضعه العرب للبحث العلمى والفلسفى . وهذا الدستور ينحصر في تسعة احكام . وها هي كما جاءت في الرسالة السابقة .

السؤال الأول : هل هو : يبحث عن وجدان الشيء أو عن عدمه
والجواب نعم أو لا .

السؤال الثاني : ما هو : يبحث عن حقيقة الشيء .

السؤال الثالث : كم هو : يبحث في مقدار الشيء .

السؤال الرابع : كيف هو : يبحث عن صفة الشيء .

السؤال الخامس : أى شيء هو : يبحث عن واحد من الجملة
أو عن بعض من الكل .

السؤال السادس : أين هو : يبحث عن مكان الشيء أو عن
رغبته .

السؤال السابع : متى هو : يبحث عن زمان كون الشيء .

السؤال الثامن : لم هو : يبحث عن علة الشيء المعلول .

السؤال التاسع : من هو : يبحث عن التعريف للشيء .

وتدل هذه الأسئلة على الاتجاه العلمى الذى كان بعض العلماء
يسير عليه . وفوق هذا وذاك فقد كان المسلمون هم واضعى طرق
البحث العلمى التجريبي الذى كان أساسا للحضارة الأوروبية
الحديثة ويكنى أن نستشهد فى هذا باعتراف بريغولت .

« ان الأوروبيين درسوا عن العرب طرق البحث العلمى التجريبي
وانه لم يسبقهم اليها باحث أو مفكر » .

تلقى المسلمون هذه الينايع من مصادرها الأصلية واستقرت
دعائهم فى أعماق نفوسهم وانطوت عليها أفئدتهم وجوانحهم .

فكانت الرائد الأمين لعقولهم وافهامهم . والغذاء الروحى
لغرائزهم ومواهبهم وهذه الينايع الاسلامية طبعتهم على استقلال
الارادة وحرية الفكر .

وكرهت اليهم التقليد والتبعية العمياء ووجهت عقولهم للبحث والانتاج .

وفتحت لهم ميادين العلوم والفنون ، فأقبلوا عليها سراعا ودخلوها من كل باب وبهذه النهضة العلمية الجبارة والثورة الفكرية المتحررة . استطاع المسلمون في سرعة لم يعرف التاريخ لها مثيلا . أن ينتقلوا الى القيادة الفكرية العالمية ويصبحوا أساتذة الدنيا وعباقره الفنون . ورواد الحقيقة .

وكان وأصبح هناك قادة وحكام لم يعرف التاريخ لهم مثيلا أمثال أبى بكر وعمر وخالد ابن الوليد والمقداد وصلاح الدين الأيوبي-وطارق بن زياد وموسى بن نصير ومحمد الفاتح وغيرهم .

وكانت هناك مدن لم يشهد العالم لها مثيلا مثل القاهرة وقرطبة وغرناطة وأشبيلية وبغداد . مدن تزخر بكل ألوان الحضارة .

وكانت هناك دول وممالك فى الشرق والغرب بسطت نفوذها وعقيدتها وفلسفتها وعبقريتها وشرقت وغربت حتى شملت معظم الرقعة المعمورة من الأرض آنذاك الوقت .

كل هذا كان يفعل الاتجاهات العقلية التى غرسها الاسلام فى قلوب الناس والتى أدت الى تنمية القوى العقلية الكامنة فى الإنسان المسلم ففتحت أمامه آفاقا للتحرر من ربة ما كان عليه الآباء .

فتبحث ودرس وأضاف وجدد وابتكر فكان ذلك النتاج الحضارى الاسلامى الاصيل فى سائر المعارف الانسانية .

العلم والدين

كلمتان من أشيع الكلمات قديما وحديثا ، ولكل كلمة مدلولها ومفهومها وفلسفتها .

فالدين : هو القوانين الاعتقادية التي جاءت من طريق الوحي الالهى . وهو ضالة الأرواح وأنشودة العواطف وبلسم جراح الحياة ونسيم الراحة والطمأنينة ومهب نفحات الحق وهو واحد لا تعدد فيه بعث الله به الأنبياء كافة الى الأمم رفعا لما طرأ عليهم من الخلاف قال تعالى « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين » وجاء في دائرة معارف القرن العشرين حرفا « د » ان الدين هو الطاعة والانقياد واسم لجميع ما يعبد به الله .

والعلم لغة : بمعنى المعرفة ولا حاجة بنا الى أن نستشهد بكل ما ورد في المعاجم ، ففى اللسان مثلا : علمت الشيء أعلمه علما : عرفته ، وعلم بالشيء : شعر وعلمت بالشيء بمعنى عرفته وخبرته والعرفان : العلم وعرفه الأمر أعلمه اياه والتعريف : الاعلام . ومثل هذا فى سائر المعاجم .

والمعنى المشار فيه هو مفهوم : لفظ الادراك ، والاحرى أن أقول : ادراك النفس على الوجه العام الشامل حسيا كان أو ذهنيا .

فالاحساس والشعور وادراك الأشياء وتصورها واهم معانى الألفاظ : مفرداتها ومركباتها ومؤلفاتها ، وما يعقل وما يتخيل وما

يتوهم كل ذلك يصح لغة ، او لعله يصح ان يؤدي حصوله في النفس لفظ العلم ولفظ المعرفة على حد سواء .

والعلم ضربان : ادراك ذات الشيء والثاني الحكم على الشيء بوجود شيء هو موجود له او نفى شيء هو منفي عنه .

والعلم نظري وعملي : فالنظري ما اذا علم فقد كمل نحو العلم بموجودات العالم ، والعملى : ما لا يتم الا بان يعمل كالعلم بالعبادات والمعاملات . والعلم هو مجموع المعارف الانسانية المؤيدة بالدلائل الحسية والعلم لا يعترف بمسألة الا اذا قبلها العقل وايدها الحس وقبلت الخضوع لأسلوبه من الاختبار والتحصيل والغربة والتحقيق والتدقيق .

ويطلق العلم ايضا : على ما يضاد الجهل على الاطلاق وقد يقصد بالعلم تلك المعرفة الرياضية والطبيعية التي قامت على تجارب حقيقة والتي وصل عن طريقها الانسان الى كشف قوة البخار والكهرباء والذرة والفضاء والقمر الى ما شاء الله .

واذا كانت هذه التعاريف . تعطى في مضمونها الحد التام لمعنى كلمتي الدين والعلم فهل يجتمعان أو لا يجتمعان ؟

في نظر الماديين والطبيين انهما نقيضان لا يجتمعان وقدان لا يلتقيان فمفهوم العلم عندهم لا يعدو حدود الطبيعة المادية ولا يجتاز أسوارها .

يقول « هكسلى » يطلب هذا العلم حقائق الكائنات الطبيعية بواسطة الحواس مع الاستعانة بجميع ما عرف لهذا العهد من انواع الآلات .

ويقول الاستاذ بلفور : يتوقف العلم فى تحصيله والتثبيت منه على المقاييس . فكل ما لا يقبل القياس من الاشياء فهو خارج او يكاد يكون خارجا عن حدود الطبيعة .

ويقول وندل : العلم — سواء استعان بالآلات أم لم يستعن — عماده ما يلاحظه الانسان ويحسه من الكائنات وما تهديه اليه فى المعامل الكيميائية والمعامل الطبيعية بالتجارب والآلات التى تمكنه من انتزاع غوامض أسرار الطبيعة من مكامنها العميقة . وما ورد وراء هذا القدر الضئيل يريد العلم المادى ألا يصل اليه ولا يجهد نفسه فى البحث فيه . فما هى الطبيعة ومن الذى أوجدها ؟ ومن الذى يمسك الأرض والسموات أن تزولا ؟ وما هى الآلات التى تكبر أو تقرب لنا العواطف والميول فى نفس الانسان من جمال وسرور وسعادة ؟ وما المقاييس التى نقيس بها درجات تفكير الانسان ومدى ادراكه ووقت فهمه وتحدد لنا ساعة يقظته وساعة نومه .

الحقيقة التى لا يسوغ انكارها أن العلم والدين يلتقيان فى اسعاد البشرية ورغاية الانسانية والوصول بها الى ذروة ما قدر لها من الاملئنان والنجاح .

غاية العلم : الكشف عن الحقيقة وخدمة الانسان في الحياة .
وغاية الدين : اسعاد الانسانية في الحياة الدنيا وفي الحياة
الآخرة .

فالدين : اداة لمعرفة الحقيقة والعلم اداة لمعرفة الحقيقة .
اذن : وبدون مجانبة للحق نقول ان العلم والدين يواجهان
الحقيقة الا ان الطرق مختلفة .

فالدين يعطى المعرفة من طريق الوحي الالهى مدركة ببصيرة
خاصة أو لقائنة فطرية خاصة . على حين ينشد العلم المعرفة
عن طريق البحث والملاحظة ومقاييس التعميم والاختبار والتجربة .
والعلم لا يحكم بصدق قضية الا اذا خضعت لأسلوبه وقام عليها
للبرهان .

وان الطرائق العلمية والدينية لتعرف الحقيقة ليست متعارضة
ولا ينفى بعضها بعضا فان الدين والعلم يعالجان حقيقة واحدة
غير انهما يمثلان نواحي مختلفة والعلم وحده هو الذى يخضع
للتجارب فى المعامل ويرى فيها جوهر الحياة وعناصر القوة .

قال العلامة اينشتاين العلم يخبرنا بما هو كان ولكن الوحي
وحده هو الذى يخبرنا بما ينبغى أن يكون .

وهذه التفرقة التى ذكرها اينشتاين مهمة وحقيقة واقعة لا جدال
فيها .

فالعالم يصف ويحلل والدين يأمر ، وقد يستطيع العلم أن يفيدنا ما هو الانسان وكيف أصبح على ما هو عليه ولكن الدين وحده هو الذى يخبرنا لم يعيش الانسان ؟

قال تعالى « أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون » وقال تعالى « تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملا » .

والدين وحده : هو الذى يخبرنا أيضا . الى أى غاية يجب أن توجه حياة الانسان . نخلص من هذا الى أن التطور الفكرى والبحث العلمى لا يتعارضان مع الاسلام فى شيء البتة .

وليس لدينا ما يمنع من قبول تلك الآراء التى ذهب اليها الفيلسوف « وليم جيمس » فى قوله « ان موضوع العلم وطرق البحث وأساليب المعرفة تختلف عنها فى الدين ومع هذا لا يناقض أحدهما الآخر » .

والاسلام ينظم الحياة من جميع وجوها . فهو نظام عالمى عام . يوجه الانسان فى الحياة ويساعده على أن يحصل لنفسه وللجماعة الانسانية اسمى درجة من الكمال الانسانى فى الروح والخلق والمادة والعقل والقيم والتقدم . لأنه قانون الفرد والجماعة وكل تكييف لعمل الانسان حسب تعاليم الاسلام يعتبر عبادة مشروعة .

لهذا كله فسح الاسلام مجال العلم للعقل الانسانى وتعدى به اسوار الطبيعة وتغلغل به فى أسرار الكون والحياة ولم يقف

به عند حدود الماديّات الطبيعيّة بل تعداها الى كل شيء في الحياة
يفيد الانسان ويعود عليه بالسعادة .

والاسلام لا ينسجم مع نتائج البحث العلمي والعقلي فحسب،
بل قدس هذا النوع من البحث وجعل متابعته واجبا دينيا يؤجر
عليه الانسان « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » .

وكلمة العلم في القاموس الاسلامي اطلقت ولم تخصص بمادة
معينة من مواد العلم فوجب ان تبقى مطلقة دون تقييد بمعلوم
مخصوص أو منظور مخصوص « هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون » « وما يعقلها الا العالمون » « وليعلم الذين أوتوا العلم انه
الحق من ربك » « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم
درجات » « لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما
انزل اليك » « انما يخشى الله من عباده العلماء » ويرى الذين
أوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق » . ويرشدنا هذا
الاطلاق الى ان العلم في نظر الاسلام ليس خاصا بعلم الشرائع
والاحكام وانما المراد بالعلم في نظره هو كل ادراك يفيد الانسان
توفيقا في القيام بمهمته التي القيت على كاهله منذ قدر خلقه وجعل
خليفة في الارض وهي عمارتها واستخراج كنوزها واظهار اسرار
الله فيها . فادراك ما يصلح به النبات وينمو ويثمر وما تستنبت
به الارض وتحيا « علم » وادراك ما يصلح الحيوان ويستمر في
نسله وتتصل قوته « علم » وادراك موارد الصناعة على اختلاف
انواعا وكميائاتها وتوزيعها : علم .

وإدراك الأمراض وعللها وكيفية الوقاية منها وعلاجها : علم .
وإدراك ما تعرفه الأمم من وسائل الدفاع والهجوم حفظاً للأوطان
والبلاد من الدخيل والواغل : علم . ولقد جاء الإيماء بهذا كله واضحاً
وجلياً في القرآن الكريم وبه كان العلم بمعناه الشامل : العنصر
الأول من عناصر الحياة في نظر الإسلام .

فالعلم في القرآن : يشمل كل أنواع المعرفة ومجالاتها التي
تتصل بكل ما ينفع الناس في دينهم ودنياهم وفي معاشهم ومعادهم
وفي أجسادهم وأرواحهم ، وهذا أمر طبيعي باعتباره نظاماً كاملاً
خالداً للبشر كافة ينظم شئون الدين والدنيا معاً وليس أبلغ في بيان
هذه المجالات من قول صاحب الرسالة عليه الصلاة والسلام —
« ان الله أنزل على القرآن آمراً وزاجراً ومثلاً مضروباً فيه نبؤكم
وخير ما كان قبلكم ونبأ ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلفه طول
الرد ولا تنقضى عجائبه هو الحق ليس بالهزل من قال به صدق
ومن حكم به عدل ومن خاصم به فليج ومن قسم به أقسط ، ومن
عمل به أجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم » .

ولقد اشتمل القرآن على ٦٢٣٦ آية منها حوالي ٧٥٠ آية
كونية وعلمية احتوت أصولاً وحقائق تتصل بعلوم الفلك والطبيعة
وما وراء الطبيعة والاحياء والنبات والحيوان وطبقات الارض
والاجنة والوراثة والصحة الوقائية والتعدين والصناعة والتجارة
والمال والاقتصاد . . . الخ واحتوت باقى الآيات على الأصول
والاحكام في المعاملات وعلاقات الأمم والشعوب في السلم والحرب

وفى سياسة الحكم واقامة العدل والمعدالة الاجتماعية والتضامن الاجتماعى وكل ما يتصل ببناء المجتمع وفى رسم شخصية المسلم الكامل خلقا وأدبا وعلما ، وفيما يجب أن يحتذيه من المثل العليا وما يتحلى به من مكارم الأخلاق .

وهذا كله بخلاف العبادات والعقائد والتكاليف وبخلاف القصص وما احتواه من مواعظ وأمثال وغير ذلك من شتى أمور الدين والدنيا مما كان محلا للدراسة والاستنتاج والتأصيل . والبحث والتنقيب وكان أساسا لعلوم الفقه والتفسير والحديث والأصول والأخلاق والاجتماع والبلاغة والأدب وغيرها سواء أكانت عقلية أم نقلية .

وكانت معانيه دائما كالماء الصافى الزلال فى بلور الاناء ومهما تشكل الماء بلون الاناء بحسب الزمان والمكان فهو هو نفس الماء الذى لا يتغير لونه ولا ينضب معينه ولا يتسنه طعمه ويظل هو نفس القرآن الذى لا تبلى على الزمان جدته ، ولا تنقضى عجائبه ولا يخلقه طول الرد كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام . ذلك أنه من العمق والاتساع ومن العموم والشمول بما يقبل تفهم البشر له أيا كان مبلغهم من العلم وبما يفى بحاجاتهم فى كل عصر ويتجاوب فى يسر مع فهم أهل البداوة لأنه لا يلتوى على الأنعام ، ويبهر فى عمقه أهل الحضارة الذين صعدوا فى سلم التقدم والرقى وبرعوا فى فنون العلم والمعرفة لأنه يزخر كما

يُنْخَرُ البحرُ وفي قاعةِ الدرِّ والآلِءِ لِمَن استَطاعَ الغوصُ إليها .
احتوى من الآيات الكونية ما ينبه الأذهان ويوجه النظر إلى
البحث والتنقيب واستكناه حقائق الأشياء واستكشاف أسرار
الكون وتطبيقاتها فيما ينفع واستغلال ثروات الأرض وما أودعها الله
من كنوز وقوى كونية .

ومن أوضح سمات القرآن الكريم التي لفتت نظر الباحثين في
القرآن من المسلمين وغير المسلمين اشادة القرآن بالعقل وتوجيه
النظر إلى استخدامه للوصول إلى « الحقيقة » فقد دعا القرآن
بـطريقٍ مباشرٍ وغير مباشرٍ إلى تعظيم العقل والرجوع إليه .

ويحرص القرآن على تأكيد هذا المعنى حتى أنه ليكرر هذه
الدعوة بشكل يلفت النظر ويثير الاهتمام ويشير القرآن إلى
العقل بمعانيه المختلفة مستخدماً لذلك كل الألفاظ التي تدل عليه
أو تشير إليه من قريب أو بعيد من « التفكير » و « القلب »
و « الفؤاد » و « اللب » و « النظر » و « العلم » و « التذكر »
و « الرشد » و « الحكمة » و « الرأي » و « الفقه » إلى غير
ذلك من الألفاظ التي تدور حول الوظائف العقلية على اختلاف
معانيها وخصائصها وظلالها . مما يعتبر إحياءات قوية بدور العقل
وأهميته بالنسبة للإنسان .

وقبل أن ندخل في بعض التفاصيل نلقى نظرة إحصائية على عدد
من الكلمات الموحية أو الدالة على العقل أو التي لها ارتباط به
أو بوظيفته ، في القرآن الكريم :

العقل :

وردت مادة « عقل » بصيغة المضارع (يعقلون ، تعقلون)
يعقل ، نعقل) في خمسين آية من آيات القرآن ووردت بصيغة
الماضي في آية واحدة « من بعد ما عقلوه » .

التفكير :

ووردت مادة « التفكير » بصيغة الفعل المضارع في سبع عشرة
آية وبصيغة الماضي في آية واحدة « انه فكر وقدر » .

الفقه :

ووردت مادة « الفقه » في عشرين آية بصيغة المضارع
« يفقهون » وتفقهون « نفقة » .

الذكر :

ووردت مادة « الذكر » في ثلاث وسبعين ومائتي آية بصيغتها
المختلفة الماضي والمضارع والأمر والمصدر — المجرى والمزيد
والضعف والمبنى للمجهول والمبنى للمعلوم وكلها ذات صلة بالمعنى
المراد . ولا يدخل في ذلك ما ورد تحت هذه المادة مما له صلة
بمعنى الذكورة (ضد الأنوثة) .

مذكر :

ومذكر من صيغ الذكر أو التذكر ووردت ٦ مرات في ست آيات
في سورة القمر ، بصيغة واحدة، ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل
من مذكر .

الرأى :

ومادة « رأى » فى القرآن كثيرة منها « رأى » البصرية ومنها « رأى » العلمية ومنها ما يحتمل الوجهين . غير أننى وجدت أن « رأى » التى لها صلة بالتفكر — موضوع بحثنا — واضحة بصفة قاطعة فى كل ما استفهم عنه بالهمزة كقوله تعالى « ألم تر أن الله يزجى سحاباً ثم يؤلف بينه » ، « ألم تر إلى ربك كيف مد الظل » « أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها » ، « أو لم يروا إلى الطير » ، « أفرايتم الماء الذى تشربون » وهكذا ويزيد عدد الآيات التى وردت فيها « رأى التفكيرية » عن ثمانين آية فى مختلف سور القرآن الكريم .

التدبر :

وورد التدبر فى أربع آيات فى القرآن :

وهى بصيغة المضارع « أفلا يتدبرون القرآن » « أفلم يدبروا القول » « مبارك ليدبروا آياته » .

القلب :

ووردت كلمة « قلب » فى ستة وعشرين ومائة آية . جاءت مفردة حيناً ، كقوله تعالى « أن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » وجما حيناً آخر كما فى قوله تعالى « لهم قلوب لا يفقهون بها » كما وردت مضافة إلى الضمائر كقوله تعالى « فانه آثم قلبه » « ولكن ليطمئن قلبى » و « ربطنا

على قلبها » و « فانه نزله على قلبك . » و « بما كسبت قلوبكم »
و « ولكن قسمت قلوبهم » .

أولوا الألباب :

ووردت كلمة الألباب ست عشرة مرة في ست عشرة آية كلها
مقرونة « بأولى » أو « أولو » وقد جاءت مسبقة بباء النداء
نحويا أولى الألباب . وبإداة التذكر نحو « ذكرى لأولى الألباب »
« انها يتذكر أولوا الألباب » وبكلمة « عبرة » نحو « عبرة لأولى
الألباب » وبالضمير نحو « هم أولوا الألباب » .

الابصار :

و « أبصر » مثل « رأى » لها معنى حقيقى وهو الرؤية بالعين
الباصرة ومعنى مجازى وهذا يتصل بالفكر أو التفكير والابصار
بالمعنى الأخير ورد في القرآن أكثر من أربعين آية نحو « أفلا
تبصرون — أم أنتم لا تبصرون — ولكن لا تبصرون — تبصرة وذكرى
لكل عبد منيب » وفي آيتين سبقت « بأولى » وهى قوله تعالى
« فاعتبروا يا أولى الابصار » وقوله أولى الأيدى والابصار «
ولا يدخل فى ذلك ما جاء على وزن فعيل (بصير) منسوباً الى الله
تعالى نحو « خير بصير » وقد وردت هذه فى أكثر من أربعين آية
أخرى .

النهى :

و « النهى » معناها « العثْل » وقد وردت فى آيتين بصيغة
واحدة « ان فى ذلك لآيات لأولى النهى » .

الرشد :

و « الرشد » من المعانى ذات الصلة بالعقل . وقد وردت في القرآن في تسع عشرة آية بصيغ مختلفة منها المضارع « لعلمهم يرشدون » والمصدر الرشد والرشاد مثل : « وهىء لنا من امرنا رشدا » و « قد تبين الرشد من الغى » و « أهديك سبيل الرشاد » ومنها صيغة رشيد كفعيل نحو « وما أمر فرعون برشيد » .

العلم والعلماء :

ومادة « العلم » من أكثر الكلمات شيوعا في القرآن هو فيما عدا صيغ « العالمين وعليم » ومعلوم واعلام ورد العلم بصيغة المضارع والماضى في حوالى أربعين وخمس مائة آية . ووردت كلمة « العلماء » في موضعين هما قوله تعالى « انما يخشى الله من عباده العلماء » وقوله تعالى « يعلمه علماء بنى اسرائيل » .

الفؤاد :

ووردت كلمة « الفؤاد » و « الأئدة » في القرآن الكريم في ست عشرة آية .

الحكمة :

وردت كلمة « الحكمة » في تسع عشرة آية هذا عدا كلمة « حكيم » المنسوبة لله والتي وردت في أكثر من ٩٠ آية في القرآن الكريم .

عبرة :

وردت بصيغة الامر في آية واحدة « فاعتبروا يا أولى الابصار »
وبصيغة المصدر « عبرة » في ثلاث آيات « ان في ذلك لعبرة »
« وان لكم في الانعام لعبرة » .

هذه هي بعض الالفاظ التي وردت في القرآن الكريم مما له صلة
وثيقة بالعقل والتفكير والعلم وهي في مجموعها تكون دائرة واحدة
يتصل معناها جميعا بالعقل ووظائفه في اوسع معانيه . هذا ،
وكلمة العلم التي وردت في القرآن في اربعين وخمسمائة آية ليس
المقصود بها في القرآن (علم الدين) وحسب وانما قصد بها كل
علم نافع ، يرفع من قدر الانسان وينمي مواهبه العقلية ويجعله
اكثر خبرة ومعرفة بأمور الدنيا واستفادة منها واغادة بها .

نزل القرآن بين العرب وباللغة العربية الفصحى ، وكان العرب
عند نزول القرآن مختلفين في عقائدهم ومعتقداتهم اختلافا كبيرا .
منهم المشركون عبدة الاصنام ومنهم من كان يعتنق النصرانية
او اليهودية ومنهم الاحناف الذين ترجع عقيدتهم الى ملة سيدنا
ابراهيم عليه السلام . ومن هؤلاء واولئك من كان يتطلع الى دين
جديد . ونبي جديد ، ولكنهم لا يدرون من أى قبيلة سيكون ذلك
النبي وبأى دين سيأتى غير أن رايا علما كان منتشرا بينهم بقرب
مقدم النبي الذي تحدثت عنه الكتب السماوية وملا خبره أرض
الجزيرة العربية .

ولقد حدثنا القرآن عن هذه الانباط المختلفة من العرب ذوي العقائد المتباينة وخطبهم جميعا .

وعلى الرغم من وجود هذه المعتقدات والآراء الا ان التاريخ لم يثبت ان هذه المعتقدات والآراء كانت تقوم على منهج عقلى او فلسفى واضح ولم يتح للعرب ان يبلوروا هذه المعتقدات فى فلسفة فكرية ذات قواعد واضحة محددة .

بل كانت قاعدتهم الفكرية هى « انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون » وهذه القاعدة من شأنها ان تحجر على الفكر والنظر والبحث والتأمل . وبالتالي توقف النمو العقلى الذى يعين على الوصول الى الحقائق المتصلة بالكون والحياة .

ولهذا كانت مهمة القرآن هى العمل على ابطال هذه القاعدة وغرس ما من شأنه ان يدعو الى استعمال العقل والتدبر والتأمل . حتى تزول تلك الحجب الكثيفة التى تحول بين العقل والرؤيا الصحيحة للأشياء وليخلق امة جديدة تعلى من شأن العقل وتستخدمه فى مختلف شؤونها وتفتح امامه آفاقا غير محدودة لاستكناه حقائق الوجود .

منهج الإسلام في تحرير العقل والفكر

ولقد أقام الإسلام منهجه في تحرير العقل والفكر على دعائم ثلاث :

الدعامة الاولى :

تحرير الانسان من أغلال الحجر العقلى وسيطرة التبعية العمياء وتربيته على حرية الفكر واستقلال الارادة ليكمل بذلك عقله ويستقيم تفكيره وتكتمل له شخصيته وانسانيته ، فان كمال العقل واستقامة التفكير واستقلال الارادة هى أساس صحة العقائد واستقامة التدين ومعرفة الحق الذى يجب أن يتبع ومعرفة الباطل الذى يجب أن يجتنب كما يشير الى ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدى صاحبه الى هدى ويرده عن ردى » وما تم ايمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله .

وقد عنى الإسلام ببناء هذه الدعامة عناية كبرى .

فجعل البرهان أساس الايمان الصادق والعقيدة الصحيحة وبين ان كل اعتقاد أو عمل لا يقوم على دلائل الحق فهو مردود على صاحبه وأنذر الذين يجادلون في الله وآياته بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير كما في قوله تعالى : « ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون » « ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولاهدى ولا كتاب منير ثائى عطفة ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق . »

وكشف عن ضلال الغادة الدينيين الذين انصرفوا عن المعهود والمواثيق المأخوذة عليهم وافتروا على الله الكذب ، وانتحلوا لانفسهم حق التشريع والتحليل والتحرير ارضاء لاهوائهم واشباعا لشهواتهم . وتلبسوا على الناس في دينهم كما في قوله تعالى : « واخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشتررون » « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون » « ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ، متاع قليل ولهم عذاب اليم » . ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتبوا الحق وانتم تعلمون » . ودعاهم الى كلمة الحق التي يستجيب لها كل قلب سليم وعقل رشيد والتي لم يختلف فيها نبي مرسل ولا كتاب منزل ، كما قال تعالى « قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون » .

وطالب كل ذى عقل بالنظر في عوالم السموات والارض وما فيها من الدلائل الواضحة على وحدانية الله تعالى في الوهيته وربوبيته كما في قوله تعالى : « اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء » « قل انظروا ماذا في السموات والارض » .

« أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من
مخرج والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج
بهيج ، تبصرة وذكرى لكل عبد منيب » « أفلا ينظرون الى الأبل كيف
خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى
الارض كيف سطحت » « وفي الارض آيات للموقنين وفي أنفسهم
أفلا تبصرون » .

واستنهض العقول ووجه الأنهام وأيقظ الحواس ونبه المشاعر
بالتعقيب على بيان الآيات الكونية والتشريعية بمثل قوله تعالى :
« ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون » ، « ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » ،
« ان في ذلك لآيات لأولى النهى » ، « ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون »
« ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون » ، « انما يتذكر أولوا الألباب » .

وبشر الذين يستمعون القول فينظرون فيه نظر الناقد البصير
ويتبعون منه ما يدل على الحق ويهدى الى الرشد كما قال
تعالى « فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك
الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب » .

وذم الغافلين ونعى عليهم غفلتهم واعراضهم عن دلائل الآيات
الكونية التي يشاهدونها في كل لحظة وهم عنها غافلون وتطالعههم
بدلائلها في كل آونة وهم عنها معرضون كما في قوله تعالى :
« أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان
يسمعون بها ، فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في

الصدور » « ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون » « وكأين من آية في السموات والارض يمزون عليها وهم عنها معرضون » .

وعاب على أسرى التقليد اعراضهم عن الحق الذى جاءت به انبياء الله ورسله وجبودهم على اتباع ما وجدوا عليه آباءهم وارتكابهم الفواحش باسم الدين تعصبا للجبود والتبعية العمياء كما قال عز وجل : « واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون » « واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباءهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » ، « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء اتقولون على الله ما لا تعلمون » .

وبين لهم عاقبة التبعية العمياء ومدى جنائتها عليهم كما قال تعالى : « يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون ياليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا » .

فالتقليد الاعمى من شر ما تبطل به الامراء والجماعات لانه يبيت مواهب الفكر والنظر ويوجب جمودها وركودها ولا يميز بين

الحق والباطل ولا بين الصواب والخطأ ولا يفرق بين التقليد في الخير والتقليد في الشر ، ويحمل أهله على الاعراض عن الحق ومعاداة أهله والوقوف في طريق الإصلاح والمصلحين والجهود على العقائد والمذاهب الموروثة والتعصب الجماعى لحمايتها لأن قيام العقائد على اساس الوراثة وتقليد الآباء والأجداد يضمن عليها قداسة تستحوذ على عواطف الوراثين لها وتصرفهم عن التفكير في صحتها أو بطلانها وتدفعهم الى التعصب الجماعى لحمايتها والابقاء عليها ومعارضة كل اصلاح جديد يخالفها أو ينتقص من قداستها وقد أشار القرآن الكريم الى هذه الحقائق في آيات كثيرة كقوله في شأن معاداة الامم الماضية لدعوة رسلهم « وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مقرفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ، قال اولو جئناكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به كافرون » ، وقوله في شأن معاداة قريش للدعوة المحمدية « وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب ، اجعل الالهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب ، وانطلق الملائكة منهم ان امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا لشيء يراد » .

وهكذا يفعل التقليد الاعمى وتقديس المعتقدات القائمة على الوراثة فهؤلاء كانوا يعرفون الرسول حق المعرفة ويعلمون صدقه، وامانته بحق العلم ، ولكن التعصب الجماعى القائم على التقليد الاعمى وتقديس ما وجدوا عليه آباءهم حملهم على أن يعجبوا من دعوته وينكروا لها ويقولون فيه وفي دعوته ما حكاه القرآن عنهم.

وهذه الحقيقة التي قررناها وهى أن قيام المذاهب والعقائد على أساس الوراثة والتقليد الاعمى يضمن عليها دراسة تستحوذ على عواطف الوارثين لها وتصرفهم عن التفكير فى فسادها وبطلانها وتحملهم على التعصب الجماعى لحمايتها من كل دعوة تخالفها أو تنقص من قداستها ، هى السر فى تمسك الأمم والطوائف بالعقائد والمذاهب الموروثة وجمودهم عليها وان كانت لا تستند الى نظر صحيح ولا تقوم على أساس من الحق وقصارى ما تعتمد عليه هو التقليد القائم على التبعية العمياء وتقديس مواريث الاءاء والاءاءاء .

وبهذه الدعمة قضى الاسلام على سلطة المتالهيى من اصحاب القيادات الضالة المضللة وخلع عنهم رداء القداسة التى انتحلوها لأنفسهم وموهوا على الناس بأنها رفعتهم فوق النقد والتجريح وجعلتهم أربابا من دون الله يحلون ويحرمون كما يشتهون ، وأجرى عليهم من أحكام المسئولية والجزاء ما أجراه على سائر الافراد وبين أن ربوبية العبادة والتشريع انما هى حق خالص لله وحده ، وأهاب بأسرى التقليد والتبعية العمياء أن يحرروا أنفسهم من هذه الاغلال الجائئة على عقولهم وأفهامهم وتلك الاكنة المعقودة على أسماعهم وأبصارهم .

وقرر حق الانسان فى حرية الفكر واستقلال الإرادة وفتح له طريق التحرر الفكرى والاستقلال الإرادى وبوآه المنزلة اللائقة بانسانيته وكرامته وعرفه أن الله تعالى لم يخلقه عبدا يقاد كما تنادى الانعام ، ولا جعل لمخلوق حق السيطرة على عقله وفكره

وانما خلقه حرا مالمكا قياد نفسه وعيدا خاصا لربه ، يفكر بعقله ويسترشد بمواهبه ويعمل باختياره وارادته ويهتدى بنور العلم في اختياره وعمله ولا يظهر بمظهر العبودية الا لخالقه ، ولا يدين في عقائده وسلوكه الا بدين الحجة والبرهان .

ولا يفوتنى في هذا المقام ان اوضح حقيقتين قد يقع الخلط في فهمهما :

أما الحقيقة الاولى : فهى أن التقليد الذى نهى الاسلام وشدد النكير على اهله والذى سبق بيان مفسده وآثاره السيئة في الافراد والجماعات انها هو التقليد الذى يقوم على التبعية العمياء والجمود على القديم الموروث ومحاربة كل جديد يخالفه ولو كان ذلك الجديد اقوم طريقة وأهدى سبيلا ، والذى لا يميز بين التقليد فى الخير والتقليد فى الشر ولا يفرق بين اتباع اهل الحق من الائمة الراشدين والقادة المصلحين واتباع اهل الباطل من اصحاب القيادات الضالة والاهواء الجامحة ، هذا هو التقليد الذى نهى الاسلام وشدد النكير على اهله وأما تقليد اهل الحق من الائمة الراشدين والعلماء الراسخين الذين استمدوا علومهم ومذاهبهم من هذى الكتاب والسنة واستقاموا على الطريقة المثلى والمحجة البيضاء فليس من قبيل التبعية العمياء التى لا تنظر ولا تفكر فيها تقلد وانما هو من قبيل القدوة الواعية المستبصرة واتباع غير العالم لأهل العلم والمعرفة كما يرشد الى ذلك قوله تعالى فى سورة النحل : « فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » وقوله صلى

الله عليه وسلم في حديث العرباض بن سارية « فانه من يعيش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين » . فطريق العصمة من ضلال الراى وطغيان الهوى والنجاة من شرور التفرق والاختلاف والخروج من ظلمة الجهل ومضلته ، هو الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله ، وسؤال اهل العلم الذين عرفوا بالرسوخ والامانة في العلم والاعتدال في القصد والتفكير .

وأما الحقيقة الثانية :

فهى أن حرية الفكر التى جعلها الاسلام رائدا للتفكير الدينى ونبراسا للعقول والانهام فى الاهتداء الى معالم الحق ، هى الحرية التى تطلق العقول والانهام من أغلال الحجر العقى والكبت الفكرى ، وتحررها من سيطرة التقليد والتبعية العمياء وتجلى لها معالم الحقائق التى كانت محجوبة عنها ، وتجعل قيادة التوجيه قيادة بناء واصلاح وارشاد لا قيادة هدم وافساد وتضليل وتستمد مقوماتها العلمية من هدى الاسلام وتعاليمه ونضوج العقول واستقامة التفكير والاعتماد على قضايا الحق والمنطق وتحكيم الحجة والبرهان ، وتجرى فى فهم نصوص الكتاب والسنة والاستنباط منها والاستدلال بها على قوانين النظر والاستدلال واوضاع اللغة العربية وخصائص دلالتها ، اذ لو وكل الامر فى ذلك الى الناس يفهمونها ويستنبطون منها كما يريدون ويشتهون لاختلت موازين الصواب والخطأ ، فى الفهم والاستنباط وغابت

الحقائق عن الأهمام في غمرة الاهواء لأن العقول والأهمام متفاوتة
والاهواء والنوازع متحركة والكلمة في كل زمان ومكان قليلون .
هذه هي حرية الفكر التي نادى بها الاسلام وجعلها نبراس العقل
ورائد الفكر .

الدعامة الثانية :

تحرير الانسان من اصفاد الجهل وظلمته فان الجهل يقتل
مواهب الفكر والنظر ويطفىء نور القلوب ويعمي البصائر ويهت
عناصر الحياة والقوة في الامم ويفسد على جماهير الناس مناهج
الدين والتدين فانه هو الذي يجعل النفوس مستعدة لقبول ما يحدث
في الدين من خرافات وبدع لأن اهل الاهواء والبدع الذين يظهرون
بين الناس بمظهر العلماء والزعماء الدينيين يجدون في الجهل
بتعاليم الدين مجالا واسعا لنشر الخرافات والبدع باسم الدين
ويسارع أكثر الناس بدافع الجهل والثقة العمياء الى اعتناقها
ويعملون بها على أنها من الدين وهم لا يعلمون أن الدين منها براء
ولقد عنى الاسلام ببناء هذه الدعامة عناية كبرى « فثم الجهل
والجاهلين في مواطن كثيرة كما في قوله تعالى : « يظنون بالله غير
الحق ظن الجاهلية » . « أفحكم الجاهلية يبغون ، ومن
أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » ، « قل أغير الله تأمروني
أعبد أيها الجاهلون » « فلا تكونن من الجاهلين » « أنى أعظك
أن تكونن من الجاهلين » .

وانحى باللائمة على الذين يتبعون الظنون والاهام في عقائدهم
وتدينهم كما في قوله تعالى : « ان يتبعون الا الظن وان هم الا
يخربون » . « وما يتبع اكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق
شيئا ان الله عليم بما يفعلون » « ولا تقف ما ليس لك به علم
ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا » .

وعظم شأن العلم وحث على طلبه ، كما في قوله تعالى : بل هو
آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم » « وقل رب زدنى علما »
وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من يرد الله به خيرا يفقهه
في الدين ويلهمه رشده » ، « من سلك طريقا يلتمس فيه علما
سهل الله له طريقا الى الجنة » .

ونوه بفضل الحكمة وما فيها من الخير الكثير كما في قوله
تعالى : « يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا
كثيرا » وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « لا حسد الا في اثنتين
رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله
الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها الناس » . ورفع منزلة العلماء
وجعلهم اهل خشيته وقرن شهادتهم بشهادته تعالى وشهادة
ملائكته كما في قوله تعالى : « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون » . « انما يتذكر اولوا الالباب » « انما يخشى الله من
عباده العلماء » « شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا
العلم » .

وجعلهم ينابيع العلم وموارد العرفان ، ورواد الحق ودلائل الهدى كما في قوله تعالى : « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » وخصهم بالتعقل والفهم في مقام ضرب الأمثال وبيان آيات الله الكونية كما في قوله تعالى « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون » « ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين » .

وهكذا عرف المسلمون الاولون منزلة العلم وفضله وادركوا مبلغ الحاجة اليه في تدينهم وبناء مجتمعاتهم ودعم سلطاتهم وانه هو الذى يوضح لهم معالم السير على النهج القويم ، ويفتح لهم آفاق الحياة العزيزة الكريمة ويكشف لهم عن اسرار العوالم الكونية ونواميسها . ويقيم لهم وسائل الحياة والقوة ويبنى لهم قواعد السيادة والمجد . عرفوا كل هذا فوجهوا عزائمهم الى طلب العلوم على اختلاف انواعها ولم يشغلهم عن طلبها ترف الحضارة ونعمائها ، ولأثنت عزائمهم عنها بأساء الحياة وضراوتها وبحفوا عنها في آيات الله التشريعية وآياته الكونية وأقاموا لها في كل قطر اسلامى منارا عاليا وحملوا مشاعلها ، الى مشارق الارض ومغاربها . ولم يقفوا بجهودهم عند نتائج عقولهم وافهامهم بل اتجهوا بها ايضا الى علوم السابقين فاستخرجوها من زوايا الاهمال والتسيان وأخذوا ابريزها بعد ان زادوه نقاء وصفاء وردوا زائنها بعد ان بينوا زيفه وفساده ، لأنهم كانوا يطلبون هذه العلوم طلب الناقد البصير لا طلب التابع المقلد ، واكتمل لهم من ملكات

العلوم والفنون في جيل واحد . ما لم يكتمل لأمة من الأمم الناهضة في عدة أجيال وفي ذلك يقول بعض المؤرخين الاجتماعيين من علماء الغرب : « ان ملكة الفنون لم يتم تكوينها في أمة من الأمم الناهضة الا في ثلاثة أجيال : جيل التقليد وجيل الخضمة وجيل الاستقلال والاجتهاد الا العرب وحدهم فقد استحكمت لهم ملكة الفنون في الجيل الاول الذى بدأوا فيه بمزاولتها » .

وان تعجب لهذه النهضة العلمية التى تخطت مراحل النهوض في الأمم فعجب انهم قاموا بها على رغم الأحداث العاتية التى حملوا اعباءها والحروب الطاحنة التى خاضوا غمارها لان الاحداث والخطوب وان بلغت من العنف ما بلغت لا تستطيع ان تقف في طريق العقائد التى انطوت عليها القلوب وانفعلت بها النفوس ولا ان تمنع العزائم القوية من الوصول الى أغراضها واهدافها .

وبهذه النهضة العلمية استطاعوا أن يعملوا عمل الاقوياء لدينهم ووطنهم ، لان العمل لبناء المجتمعات القوية في دينها ودنياها لا يصدر الا عن ارادة قوية دافعة والارادة القوية الدافعة لا تثبثق الا من العلم فالأمة التى أفقدها الجهل قوة الارادة وصدق العزيمة لا يمكن أن تعمل لدينها ولا لوطنها .

الدعامة الثالثة :

تحرير الانسان من طاعة الاهواء والانقياد الاعمى لوجيها لان طاعة الاهواء من اقوى عوامل انحراف الانسان في سلوكه

والتوائه في نظره وتفكيره وضلاله في عقائده وتدينه فان الهوى ما دخل في شأن من شئون الدين والدنيا الا افسده .

فعباد الاهواء لا تسلم لهم طوية ولا يستقيم لهم رأى ولا تعمدل لديهم موازين الحكم ، ولا يخضعون لحق ليس في جانبهم كان الحق تابع لاهوائهم وأغراضهم فاذا سألوا عن حكم شرعى او رأى مصلحى سألوا عنه وصدورهم منطوية على هوى دفين فان اجابهم المسئول بما يوافق ما انطوت عليه صدورهم رضوا وقبلوا وان اجابهم بما لا تهوى أنفسهم سخطوا وأعرضوا واذا حاول اقناعهم بالتي هي احسن ركبوا رؤوسهم ولجوا في عتو ونفور ودخلوا معه في جدال عنيف لا يقف عند حد ونقاش عقيم لا ينتهى الى غاية لانهم ليسوا طلاب حق يخضعون له ويسلكون سبيله وانما هم اصحاب هوى ، يسرون وراءه ويبغون تحقيقه .

ولهذا عنى الاسلام بالتحذير البالغ من اتباع الهوى والانقياد الاعمى لوجيه فذم العاكفين على عبادة الاهواء والاغراض ونعى عليهم ضلالهم وانحرافهم عن الحق ارضاء لاهوائهم كما في قوله تعالى « ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس » « أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلمه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون » « فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدى القوم الظالمين » وقوله صلى

الله عليه وآله وسلم : لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما
جئت به » . « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، واعجاب
المرء بنفسه » .

وهكذا طالبنا الاسلام بأن نطهر نفوسنا وسلوكنا من الاغراض
الخفية والاهواء الدفينة ونحرر عقولنا وافهامنا من الخضوع لسلطانها
والانقياد الاعمى لوجيها وان نجعل اهواءنا تبعا لحكم الله وشرعه
لا أن نجعل احكام الله تبعا لاهوائنا فان ذلك من اكبر العوامل في
اعتدال النظر واستقامة التفكير وصحة العقائد وكمال الاخلاق
وصلاح الاعمال .

من الدعائم الحضارية

وان من يغوص وينعم النظر في أعماق الحضارة الإسلامية وما حققته للإنسانية من أسباب النمو وعوامل الازدهار ووسائل التقدم ويلم بما جاء به الفكر الإسلامى من مفاهيم تناولت أهم معضلات الحياة ووسائل النجاح والتقدم .

ان من يتعمق في ذلك ويلم به يدهشه مدى عمق التفكير الواعى الذى بلغ ذروته علماء الاسلام ويتضاعف اعجاب الباحث بهذا الفيض الزاخر من الجهود العلمية العظيمة التى ملأت الدنيا بنورها واشراقها .

وتزداد دهشة الباحث والمفكر ويتعظم تمجيده لحركة التحول الخطيرة التى أصابت المجتمع العربى في تلك الفترة القصيرة فروع الباحث والدارس يتساءل .

ترى أى سر هذا الذى استطاع أن يحول عرب الصحراء الى اساطين في العلم ومشاعل في الحضارة وانقاذ في المعرفة ومنارات في الثقافة واى قوة رفعت العرب من حال البداوة والتى كانوا عليها الى ابطال وقادة يفتتحون أعظم الممالك وأوسعها . ويجولون الدنيا غير هيايين ولا وجلين .

قالت الكاتبة الالمانية الدكتوراة سيجريد هونكه : ان هذه الطفرة العلمية الجبارة التى نهض بها أبناء الصحراء من العدم من اعجب النهضات العلمية الحقيقية في تاريخ العقل البشرى .

وليس من المعقول في نظر المفكر ولا من المقبول في نظر الباحث ولا من المعروف في نظر الدارس أن يطفر الفكر العربى الذى قيده ظروف الحياة القبلية الآسنة اليبوس ، الى مثل هذه المرتبة العالية دون أن تكون هناك الاسباب القوية التى دفعت به الى الحياة المتحركة دفعا فما هى تلك الاسباب التى استقى منها الفكر العربى الاسلامى مادة حيويته وتطوره وما هى الموارد التى نهل منها أسباب تكامله وقوته .

ان المنبع الاول والاصيل الذى استقى منه الفكر العربى أسباب تقدمه هو القرآن الكريم وذلك أن القرآن لم يكن كتاب دين يحث على العبادة والتوحيد لله والتقرب اليه فحسب وانما كان القرآن الى جانب تأكيده وحدانية الله وما يتبعها من عقائد وعبادات وأوامر ونواه كان دستوراً من أعظم الدساتير الصالحة التى عرفتها الانسانية فى تاريخها الطويل الممتد عبر الزمن وذلك بما تضمنه من القواعد الرصينة الكفيلة بقيام المجتمع الانسانى السليم .

ولقد كان أول أثر من آثار القرآن فى الفكر الانسانى اهتمامه الواسع بالعلم وذلك ان العلم عنوان التقدم ومראה نهضة الامم وعنوان حضارتها . فقد كانت عناية القرآن بالعلم تفوق حد الوصف تأمل القرآن وتبصر آياته تجده يدعو الى تحكيم العقل والمنطق فى مظاهر الكون واحداث الماضى ، والقرآن نفسه مشتق من القراءة . والقراءة أدنى مفاتيح العلم للانسان وأول ما نزل على محمد عندما كان يتجنت فى غار حراء خمس آيات هى قوله تعالى « اقرا باسم

ربك الذى خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذى علم
بالقلم علم الانسان ما لم يعلم » .

ففى هذه الآيات الخمس بدا الوحي الالهى بالقراءة فى أول آية
وكررهما مرة اخرى فى الآية الثالثة وأوضحها مؤكدا ما رمى اليه من
معنى وهو التعليم وزاد التأكيد بذكر القلم . ثم لفت النظر الى
الاصل الذى خلق الله منه الانسان وهو العلق وفى قوله تعالى « علم
الانسان ما لم يعلم » ما فيه من مكنون أسرار هذا الكون مما سيعرفه
الانسان عبر مسيرته فى هذه الحياة وحتى نهايتها .

وأول قسم فى القرآن اقسام به رب العزة فى ثانى آية نزلت بعد
الامر بالقراءة صدر بحرف من حروف الهجاء وكان بالقلم وبما يسطر
العالون « ن والقلم وما يسطرون » فأول سورة نزلت من القرآن
سورة العلق ومن العلق يخلق الانسان وكانت السورة التالية فى
النزول لسورة العلق هى سورة القلم . وبالقلم يكتب ويتعلم
الانسان .

فانسانية الانسان لا تكون الا بالخلق ولا تتم الا بالعلم « الرحمن
علم القرآن خلق الانسان علمه البيان » .

وما الطفّ قول الشاعر :

إذا افتخر الإبطال يوما بسيئهم وعدوه ما يكسب الجد والكرم
كفى قلم الكتاب مجدا ورفعته مدى الدهر ان الله اقسام بالقلم

والقرآن دائما يهتف بالانسانية . « وما اوتيتم من العلم الا قليلا »
والقرآن يرفض أن يقف بالعلم عند حد بل يفتح له باحة ليس لها
نهاية .

ولقد وضع الاسلام القواعد لوزن المعلومات . وتميز صحيحها
من زائفها فقرر ان المسائل لا تأخذ طابعا علميا ولا ترتقى الى درجة
معلومة الا اذا قامت عليها بيينة واستندت الى دليل ومن ثم كان
القرآن ينادى دائما « قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين » « قل هل
عندكم من علم منخرجه لنا » « ائتوني بكتاب من قبل هذا أو اثارة
من علم » « ولا تقف ما ليس لك به علم أن السمع والبصر والفؤاد كل
اولئك كان عنه مسئولا » .

وهذه الآية الاخيرة تنهى عن اتباع ما لم يقم به علم يستند الى
حجة سمعية أو رؤية بصرية أو براهين عقلية وهى طرق الاستدلال
التي تنحصر فى العقليات والسمعية والمحسوسات .

وهذا الميزان الذى وضعه الاسلام يدفع الناس دفعا الى تلمس
الأدلة . ويمشى بهم فى طريق النور والمعرفة ومظاهر الكون والرقى
قال تعالى « ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء
من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف
الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون »
« فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب
والترائب » .

ووجه القرآن نظر الانسان الى الارض مصدر الحياة (فليُنظر،
الانسان الى طعامه أنا صببنا الماء صباح ثم شققنا الارض شقا فأنبتنا
فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا متاعا
لكم ولأنعامكم » .

ودعا القرآن ان يمعن الناس فكرهم في هذا الكون الفسيح
ويعنوا النظر فيما حوى من عجائب . ليستغلوا ما حواه من موارد،
ويستكنهوا أسراره واسباب الحياة فيه قال تعالى « قل سيروا في
الارض فانظروا كيف بدأ الخلق » .

« فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله » « قل انظروا ماذا
في السموات والارض » ولم يكتف القرآن بهذا بل ردد كلمة (العلم)
بجميع اشتقاقاتها وتصريفها في سوره وآياته زهاء سبعمئة وخمس
وستين مرة وهذا وحده يكفى لتقدير المنزلة التي رفع القرآن «العلم»
اليها وكلمة العلم في الاسلام عامة تشمل مختلف قطاعاته وتعدد
اغراضه ومرامييه .

وهذا كله دليل على ان الشخصية الانسانية لا يرقىها شيء غير
العلم « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » .

وهذه احياءات القرآن لتنمية القوى العقلية المؤدية الى النظر
في البراهين الدالة على قدرة الله سبحانه وتعالى الداعية الى التفكير
والتأمل في هذا الكون العجيب الذى يمتلىء بالظواهر الطبيعية التى
تسير في نظام ودقة عجيبيين .

- يقول الله تعالى « ومن آياته أن تقوم الأرض والسماء بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الأرض اذا انتم تخرجون . وله من في السموات والأرض كل له قانتون . وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم . ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون » .

« هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون » .

« أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج . والأرض مدبناها والفيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد — رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج » .

« أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء » .

« قل انظروا ماذا في السموات والأرض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » .

« أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت . والى السماء كيف رفعت .
والى الجبال كيف نصبت . والى الارض كيف سطحت . فذكر انها
انت مذكر » .

« نحن خلقناكم فلولا تصدقون . أفرايتم ما تمنون ؟ انتم تخلقونه
أم نحن الخالقون ؟ نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على
ان نبذل امثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون . ولقد علمتم النشأة الاولى
فلولا تذكرون . افرايتم ما تحرثون ؟ انتم تزرعونه أم نحن الزارعون ؟
لو نشاء لجعلناه حطابا فظلمتم تفكهون انا لمغرمون . بل نحن
محرومون . افرايتم الماء الذى تشربون انتم انزلتموه من المزن أم
نحن المنزلون ؟ لو نشاء جعلناه اجاجا فلولا تشكرون . افرايتم النار
التي تورون ؟ انتم انشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ؟ نحن جعلناها
تذكرة ومتاعا للمقوين . فسيح باسم ربك العظيم » .

فى هذه الآيات الاخيرة استدلال على العقيدة كلها وقدره الله
على الخلق والبعث بمادة تقع تحت حس البشر . يعرض النشأة
الاولى والموت وامكان البعث بنفس الطريقة ويضرب المثل بالزرع
والمطر والنار . ولو شاء الله ما نبت الزرع ولا اثمر ولا نزل الماء
ولا تقدت النار .

وقد طاف بنا القرآن الكريم فى الآيات السالفة فى انحاء هذا الكون
الكبير الذى لا يعلم مداه الا صانعه وتتبع مظاهر الطبيعة على وجه
هذه الارض التى نعيش عليها بما فيها من جبال وبحار وانهار وينابيع

ونبات وأشجار وحيوان وفواكه تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل .

ووضح لنا القرآن كيفية تبدل الارض وتغيرها عندما ينزل عليها الماء فتهتز وتربو أى تثبت من كل زوج بهيج .

وفي الكون العلوى تحدث القرآن عن ملكوت السماوات — تحدث عن الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم (وكل في فلك يسبحون) . وتتسم الآيات التى تناولت مظاهر الطبيعة بلفت النظر والاعتبار بما فيها بداية أو نهاية . فكثيرا ما تصدر الآية بقوله تعالى أو لم يروا .

« أو لم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة » .

« ألم تر ان الله يزجى سحابا ثم يؤلف بينه » .

« ألم تر ان الله يولج الليل في النهار » .

« أو لم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز » .

ولكى نعطي صورة تقريبية لمدى اهتمام القرآن بمظاهر الطبيعة وتوجيه النظر للتفكير والتأمل والبحث فيها ، نورد احصاء لبعض هذه الظواهر التى ردها القرآن في كثير من آياته :

ذكر القرآن الكريم « الارض » في أكثر من ثمانين وأربعمائة آية وذكر السماء مفردا وجمعا في مائتى آية وذكر النهار في خمسين موضعا ، وذكر البحر في أكثر من أربعين موضعا وذكر الجبال في

أكثر من خمسة وثلاثين موضعاً والآنعام في ثلاثين موضعاً وذكر
الريح والرياح في أكثر من خمسة وعشرين آية والظلمات في عشرين
آية والنجم في ثلاث عشرة آية ، والنخل آية ، والنطفة في اثني
عشرة آية .

لم يكن تكرار تلك الالفاظ عبثاً وإنما جاء في كل آية بإشارات
خاصة وإيحاءات ومناسبات تختلف كل واحدة فيها عن الأخرى .

وهذا مثال للجوانب التي تحدث فيها القرآن عن الأرض في بعض
الآيات التي وردت في القرآن :

« حتى إذا أخذت الأرض زخرفها — واشرقت الأرض بنور ربها —
والقت ما فيها وتخلت — وأخرجت الأرض أثقالها » « وضعها للأنام
— والقي في الأرض رواسي أن تميد بكم — فتصبح الأرض مخضرة —
وعجرجنا الأرض عيونا — إذا زلزلت الأرض زلزالها » .

وهكذا لو حاولت تقصى المناسبات التي ذكرت فيها هذه الظواهر
والأسرار التي ذكرها الله بشأنها لما وسعك الزمن . وصدق الله
العظيم . « ولو إنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده
سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » .

الحضارة الإسلامية

يمتاز الاسلام بأنه دين حضارة بمعنى أنه كان منذ نزوله دين عبادة ودين معاملة وأنه أنشأ لونا من الحضارة عرف باسمه وهو الحضارة الاسلامية ومفهوم كلمة الحضارة مفهوم تطور مع الزمن لا سيما في تاريخ الحياة العربية الاسلامية والمفهوم الاصيل لكلمة الحضارة في اللغة العربية انها : تعنى حياة الحضر والاقامة الثابتة في المدن والقرى وعكسها (البداوة) وهى حياة التنقل في البادية ولقد عرف العرب الفارق بين حياة البادية وحياة الحضر منذ ، كانت بادية وكان حضر .

ولكن أول من تصدى لهذا التمييز على أساس من الدراسة والتسجيل والتحليل العلمى هو عبد الرحمن بن خلدون بل ان هذا العالم العربى هو أول من عالج شئون الحضارة بطريقة علمية تحليلية .

على أنه اذا كان ابن خلدون قد بلور مفهوم الحضارة عند العرب على أنها ذلك النمط من الحياة المستقرة والذي يناقض البداوة فينشئ القرى والامصار ويضئ على حياة أصحابه فنونا منتظمة من العيش والعمل والاجتماع والعلم والصناعة وادارة شئون الحياة والحكم وتوفر وسائل الدعة واسباب الرفاهية .

اذا كان ابن خلدون قد بلور هذا المعنى التاريخى واعتبر الحضارة غاية العمران فان مفهوم الحضارة في عصرنا قد امتد الى

ألوان من المعنى هى أبعد وأوسع مما رآه ، ابن خلدون فى عصره .
وفى بيئته العربية فى انتقالها الاجتماعى والسياسى والمدنى من البادية
الى الحضر .

ولئن كان بعض العرب القدامى قد استعمل لفظ (مدنى) بمعنى
(اجتماعى) فان مفهوما آخر ظهر واتصل بها أصبح الان يعرف
بالمدينة بل ان ابن خلدون ذاته كان سابقا أيضا فى هذا المجال اللفظى
فاستعمل صيغة التمدن وكان يعنى بها (التّحضر) .

على أن تلك المفاهيم اللغوية انما نشأت فى بيئة عربية كانت
حياة الحضر فيها تقابل حياة البادية ولكن هذه الحالة من التقابل
لا تكاد توجد بصورتها التقليدية الا فى جهات قليلة جدا خارج عالما
العربى ولذلك فان لفظ الحضارة فى مفهومه العالى ومفهومه الحديث
المعاصر بصفة خاصة قد أصبح أكثر اتساعا مما كان يدل عليه فى
مفهومه اللغوى التقليدى .

واذا كان أصل معنى الحضارة (بفتح الحاء وكسر ها) الإقامة
فى الحضر فان المعاجم الحديثة تعرف الحضارة فى استعمالها المولد :
بأنها مظاهر الرقى العلمى والفنى والادبى والاجتماعى فى الحضر .
وقد يكون من المفيد أن تعرف مفهوم لفظين آخرين لهما فى حياتنا
شأن كبير وهما : الثقافة والمدنية .

فأصل مادة التثقيف فى العربية : التشذيب والتهذيب والتقويم
والحذق والفتانة ومعاجمنا تعرفها فى الاستعمال المحدث بأنها :

العلوم والمعارف والفنون التي يطلب الحق فيها ونستطيع ان نقول انها تشمل كل ما يتصل بالروح والفكر والعقل والذوق والشاعر وهي حصيلة الحياة الانسانية في هذه المجالات كلها ، وتجمع انماط الحياة الروحية والفكرية واللغوية والادبية والفنية ولها صورها التي تتعدد وتتلاقى بين الشعوب والتي يتصل بعضها بتراث مشترك للانسانية ويتصل بعضها الآخر بحياة جماعات بذاتها دون سواها .

ومادة مدن وتمدن متصلة بالمدينة والعيش فيها والاخذ بأسباب الحضارة وقد اتصل لفظ المدنية في مفاهيمنا الجارية بالجانب المادي والمظهرى من الحياة وذلك من حيث مقوماتها الطبيعية ومنشأتها الملموسة .

وكذلك من حيث الانماط المعيشية في أسسها المادية وفي صورها المحسوسة في حياة المجتمع وما يتصل بهذه المظاهر المادية والمحسوسة في حياة الجماعة من قواعد ونظم وأعراف .

والحضارة بمفهومها الحديث هي الحصيلة الشاملة للمدنية والثقافة ومجموع الحياة في صورها وانماطها المادية والمعنوية وهي الخط العريض الذى يسير فيه تاريخ كل شعب من الشعوب على الارض ومنها الحضارات القديمة والحضارات الحديثة والمعاصرة ومنها الاطوار الحضارية الكبرى التي تصور انتقال الانسان آو الجماعات الخاصة من مرحلة الى مرحلة .

ولئن كان الاسلام قد امتاز بأنه دين الحضارة الانسانية حيث تقديس حرية الفكر واعزاز حرية الانسان وكرامته وتشجيع المعرفة

والنظام والمساواة بين الناس في ظلال أخاء شامل وعدل تام وروحانية صافية واعتزاز بالمثل العليا والقيم الاخلاقية السامية .
فان واقع الامر يبين لنا ان الحضارة الاسلامية استمدت مقوماتها وعناصر وجودها من الاسلام ذاته .

واذا كان ظهور الاسلام قد سبقه في جزيرة العرب وما جاورها حضارات أقدم منه كما سبقته أيضا في البلاد التي انتشر فيها اللوان من الحضارات القديمة ذات الطابع المحلي أو الاقليمي .

فان الاسلام استطاع ان يضيف على البلاد التي شملها لونا مشتركا من الفكر الدينى والحياة والمعاملات والعلاقات الانسانية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية حتى أصبح هناك قدر حضارى مشترك بين المسلمين في مختلف الاقطار وبلاد الدنيا .

دعائم الحضارة الاسلامية :

١ - ان الاسلام قد انطوى على طاقة روحية جعلت منه ثورة حقيقية بل أن ثورته من هذه الناحية شملت حياة الافراد والجماعات من جميع الجوانب فهي ثورة روحية وثورة في العبادة والنفوس وثورة في الحياة العملية والمعاملات وثورة في النظم الاجتماعية بل وفي نظم الحكم وصلة الحاكم بالحكوم وكذلك في تشريعات الجماعة والاسرة والشئء المهم في هذا الدفع الثورى انه كان اصلاحا جزريا يمس اساس الاوضاع في حياة الناس وكان يستمد قوته من معينه الاصلى الذى لا ينضب وأنه لم يهدأ في يوم ما من تاريخ الاسلام .

٢ — ان الاسلام كان منذ يومه الاول دين دعوة له رسالة يجب على المسلم ان يبلغها الى الناس كافة وكانت حالة الشعوب واتصالاتها قد اهلتها لان تتلقى الرسالة الالهية التى فرضت على أصحابها ان يبشروا بها بين الناس شرقا وغربا .

والدعوة فى الاسلام قد و انتهت ظروف الانتشار فى النطاق العالمى وبالتالى تمكن الاسلام من ان ينشر طابعه الحضارى كعقيدة وكنمط للحياة الاجتماعية فى نظمها المادية والبشرية ومن هنا اصبح الدين مقوما اساسيا من مقومات الحضارة الاسلامية .

٣ — كان الاسلام ديناً سهلاً غير معقد ولا مركب فى عقيدته ونظمه وكان فى الوقت ذاته ديناً مباشراً يتصل فيه العبد بخالقه دون وساطة (اذا سألت فأسل الله واذا استعنت فاستعن بالله) وقد كانت البساطة فى العقيدة شاملة للعبادات والمعاملات جميعاً .

وما نزن ديناً يطلب الى الفرد شهادة أبسط من شهادة الاسلام على عمقها وجلالها (لا اله الا الله محمد رسول الله) ومن هنا كان الموقف على عتبة الاسلام موقفاً سهلاً وكانت القاعدة الثابتة لدى من بشر بالاسلام ان الدين يسر لا عسر . ومن هنا كان الاطمئنان الروحى والفكرى أول ما يستشعره من يدخل فى دين الله خصوصاً وان اعتناق العقيدة كان لابد ان يأتى مباشرة دون وساطة أو وكالة على أنه من الحق ان نذكر ان هذه البساطة لم تنته بالضرورة الى ذلك القدر من المرونة الذى قد يشوه التطبيق ولعل

المقوم الاساسى الذى لم يجعل البساطة تنقلب الى مرونة مشوهة هو ان القرآن كان وعاء للعقيدة حفظها على مر العصور واضفى عليها الطابع المشترك فى مختلف البيئات وتحت مختلف الظروف .

٤ — كان الاسلام ديناً رحباً يقبل الاجتهاد ويدعو اليه فى حدود اصول العقيدة وكان يدعو الى سبيل العقل كما يدعو الى سبيل الضمير والحق ، ومن هنا كانت الدعوة الى النظر والى المعرفة أساساً من أسس الدعوة الاسلامية وكان التفتح العقلى البصير مفتاح الدعوة الحضارية .

والاسلام فى رحابته الحضارية استطاع أن يمتص الوان الحضارة فى البلاد التى انتقل اليها وأن يسبغ عليها طابعاً اسلامياً شاملاً .

٥ — كان الاسلام ديناً للعالم والآخر معا وهو فى هذا قد اختلف عن كثير من الديانات والعقائد التى ينبع بعضها فى ماديات الحياة ثم يضاف عليها مسحة من العبادة أو الفلسفة وينبع بعضها الآخر فى مجال الروحية التجريدية وقد ترتب على ما اتصف به الاسلام من جمع بين الروح والمادة انه أصبح ديناً حياً يلائم حياة الناس ومنطق التطور . كذلك أصبح الاسلام أكثر التصاقاً بالحياة فى مفهومها الحقيقى وصورتها الواقعية وفى الوقت ذاته أصبحت العقيدة على اتصال دائم بالبناء الحضارى فى مجالى المدنية من جهة والثقافية الروحية والعقلية بل والاجتماعية من جهة أخرى .

٦ — كان الاسلام دين قيم وضوابط سلوكية مادية ومعنوية وهذه القيم يتصل بعضها بحياة الافراد ويتصل بعضها الآخر بحياة الجماعات فالاسلام أعطى نظاما متكاملًا للحياة سواء من وجهة نظر الفرد أم وجهة نظر الجماعة وهذا النظام شمل علاقات الافراد وكثيرا من نواحي الحكم ذاته وقد يكون من أبرز القيم التي استند اليها نظام الحياة الاسلامية فكرة القيمة الذاتية للانسان الفرد واستنادها الى فكرة المسؤولية الفردية (كل نفس بما كسبت رهينة — لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) ثم فكرة الاخاء التي تجعل المسلم ينتمى الى جماعة المسلمين ويحس بأنه عضو من أعضاء الجماعة المسلمة .

٧ — البيئة بعواملها الحلية وبموقعها الجغرافي قد ساعدت على اعطاء الحضارة الاسلامية ماكان لها من طابع بل ومن مكانة ولقد كانت الجزيرة العربية ذاتها منطقة وصل بين اطراف العالم عندما تلتقى القارات الثلاث في العالم القديم ومن شواطئها ومفارقها تمتد بحار الشمال بادئة بالبحر المتوسط ، وبحار الجنوب بادئة بالبحر الاحمر والخليج العربي وقد كان عدم اتصال المياه بين الشمال والجنوب سببا في أن شبه جزيرة العرب كانت نقطة تغيير في وسائل المواصلات وفي ظهور دور الوساطة الذي كتب للعرب أن يقوموا به ، ولم يكن الامر في ذلك بالطبع مجرد التوسط الجغرافي على أهميته وانما كان الامر اوسع وأعمق فهو توسط من ناحية الطبيعة البشرية ومن ناحية السلوك الانساني ومن ناحية الاعتدال في كل

ما يتصل بالمادة والمعنى في الحياة وهى أمور اتصلت كلها بطبيعة البيئة العربية ومن هذه البيئة الوسط انتشر الاسلام شرقا وغربا بالبر والبحر على حد سواء .

٨ - وبجانب هذا وذاك كانت مقومات تاريخية وبشرية تتصل بالعصر الذى ظهر فيه الاسلام وانتشرت عقيدته ثم بالعنصر البشرى والتكوين السكانى للمجتمعات الاسلامية .

فأما عن العصر فان الاسلام كان ختام الاديان السماوية وكان بذلك رابطا لها من الناحية التاريخية كما كان في الوقت ذاته ممثلا روحيا جديدا لصور من الديانات السابقة التى شوهاها الزمن ، وكان على الاسلام أن يصححها ويرد اليها أصالة الفكر التوحيدي . ولقد كان هذا كله مصدر قوة ودفع للفكر الاسلامى وما اتصل به من حضارة وكذلك كان الامر بالنسبة لتصدى الاسلام لمعتقدات غير سماوية فهذا التصدى كله كان الحافز للفكر الاسلامى والنظم الاجتماعية في أن تحتفظ بأصالتها من جهة وأن تجدد حيويتها وتوسع نطاق رحابتها من جهة أخرى ، ومن هنا انطوى التفاعل الاسلامى مع ألوان الحضارات التى التقى بها ، على قوة غلبت كل التحديات - فانتشر طابع الحضارة الاسلامية في فعالية لم يعرف لها مثيل .

ومما يذكر أن قوة الاسلام في انتشاره وترسيخ معالم حضارته قد تضاعفت بفعل مقوم انسانى عظيم ، هو تنوع السلالات التى دخلت في الاسلام .

ثم هناك ظاهرة أخرى ترتبت على كل هذه الجوانب والعوامل
وهى ظاهرة الاتصال والاستمرار الزمنى فى الحضارة الاسلامية .

ان هذه الحضارة تمتاز بأن كل مقوماتها الجوهرية تنبع من وحى
رسالة السماء التى تمدها بالروح والقوة والتماسك وتوجهها الى
الموازنة بين مقاصد الروح ومطالب البدن والبعد عن الزهد المعطل
للعمل وعن المادية الجامحة المفسدة .

فهى فى نظام عقيدتها تقوم على توحيد الله وافراده بالعبادة والتنظيم
والتمسك بما شرع من آداب السلوك والمعاملة .

وهى فى نظامها السياسى تقوم على الشورى والنزول على رأى
الجماعة والمساواة بين الناس واحترام حقوق الانسان والتزود بكل
اسباب القوة والمنعة والدفاع عن مقدسات العقيدة والوطن وفى
نظامها الاخلاقى تقوم على خلوص النية ونقاء الضمير والتمسك
بقيم الخير والحق والتزام الاداب الفردية والاجتماعية التى تسير
بالبشرية الى الكمال .

وفى نظامها الاجتماعى تقوم على الاسرة المتماسكة القائمة على
اساس من المودة والرحمة والاخلاص وتعاون المواطنين على الخير
والبر وقيام كل راع بمسئوليته .

وفى نظامها الاقتصادى تقوم على تبادل المنافع واتخاذ المال وسيلة
لا غاية واحترام الملكية الفردية غير المستقلة أو المعطلة للصالح
العام .

وفي نظامها التشريعي تقوم على أصول رئيسية واسعة وقد تمثلت هذه الناحية في ثروة من الفقه الاسلامي تجلت فيها عبقرية الحضارة الاسلامية وتمثلت فيها حرية الاجتهاد الفكري ، وفي نظامها الثقافي تعتمد على طلب المعرفة واستخدام العقل في كسب المعارف وتسخير الطبيعة لسعادة الفرد والجماعة واعتبار الثقافة ايا كان مصدرها تراثا عاما للانسانية .

ونستطيع أن نصل الى أن الحضارة الاسلامية :

١ — وصلت بين قديم الحضارات وجديدها بما حفظت من تراث الاقدمين وما اضافت اليه من صنع عبقريتها البدعة .

٢ — انقذت العالم القديم مما كان يعيش فيه من فوضى وانهار واضطراب في الحضارات واستعباد وظلم اجتماعي .

٣ — اعطت العالم حضارة جديدة تقوم على عقيدة التوحيد في اسمى صورها واصفاها ومجتمعها جديدا يقوم على التعاون والتسامح والحرية والتعايش السلمي بين الجميع .

٤ — اعطت الانسانية ذخيرة ضخمة من المعارف افاد منها الغرب في عصر الاحياء والنهضة واعتمد عليها العالم الاسلامي في يقظته الحديثة وفي بناء نهضته المعاصرة .

٥ — وضعت بعض اصول المنهج العلمي الحديث — كطريقة الشك عند (الغزالي) كما فتحت آفاقا جديدة في البحوث الانسانية — كفلسفة التاريخ عند (ابن خلدون) وعلم البصريات على يد

(ابن الهيثم) وابتدأت مرحلة جديدة في تطور علوم الرياضة على يد
(الخوارزمي) ، « عمر الخيام » .

٦ — ساعدت بآدابها على نهضة الاداب في أوروبا وفتح آفاق
جديدة أمام شعراء الغرب وكتابه .

٧ — ساعد خلفاؤها وقادتها — بسلوكهم الأخلاقي وبنماذج
المروءة والشرف التي تخلوا بها على اشاعة المثل الاخلاقية الرفيعة
مما كان قدوة لمن احتك بهم في السلم أو في الحرب من رؤساء العالم
المسيحي وقادته .

العبقرية العلمية فى الإسلام

وبهذا كله استطاع المسلمون فى سرعة لم يمهّد لها مثيل فى تاريخ البحث والنهوض أن ينتقلوا من أمة الأمية الى أمة العلم والقيادة الفكرية وإن يصبحوا أساتذة العالم وقادة الفكر ورواد العلوم والفنون . يدرسونها للأجيال المعاصرة كأحسن ما يكون الدرس والتعليم ويدونونها للأجيال المقبلة كأحسن ما يكون التأليف والتدوين وينشرونها فى شعوب كانت تائهة فى عماء الجهل وظلمته فقد كانت يعوث الأمم تفد على العواصم الإسلامية من كل ناحية فياخذون عن علمائها ما شاءوا من أفاتين العلوم واللوان المعرفة ثم يعودون عن بلادهم حاملين اليها مشاعل هذه العلوم التى نفخت فيهم روح الحياة والبعث . وفتحت لهم طريق الانتفاع بأصليين عظيمين من اصول الإصلاح الإسلامى وهما :

حرية الفكر واستقلال الإرادة : فلم تنهض العقول للبحث ولم تتحرك النفوس للعمل إلا بعد أن عرفت أن لها حقا فى طلب الحقائق .

ولقد تلمست أوروبا حضارة المسلمين العلمية فاستقت من روافدها المعرفة والفلك والجبر والهندسة والكيمياء والطب والفلسفة والزراعة وسائر أنواع الفنون الحضارية .

وبنى رجال أوروبا بما تعلموه فى معاهد المسلمين بالاندلس وبما نقلوه من علوم أسس النهضة الحديثة التى ظهر نجمها فى القرن الثامن عشر وازدهر فى القرن التاسع عشر وتلقى فى القرن العشرين . والإسلام بدعوته الى العم هو الذى أخرج رجال الحضارة وجهابذة العلم وأساتذة الدنيا وعمالقة العلماء أمثال :

ابن الهيثم ، والكندى ، والفارابى ، وابن سينا ، والبيرونى ، والبتانى ، والفرغانى ، والطوسى ، والبغدادى ، والدينورى ،

والرازي ، والقزويني ، والانطاكى ، والزهرأوى ، والخوارزمي ،
والصوفي ، وجابر ، والجاحظ ، وابن البيطار ، وابن النفيس ،
وابن حيان ، وابن حمزة ، والادريسي ، والمسعودي ، وابن بطوطة
وابن زهر .

وهذا ابن الهيثم (٩٦٥ - ١٠٣٩) يبحث في السهول والادوية
ويجل فيها طولا وعرضا حتى يضع قواعد علم الضوء .

وابن الدجلى يسهر على قمم الجبال العالية يحدق في الكواكب
والنجوم ليحدد أفلاكها ويعرف أبعادها .

وابن النفيس يجرى التجارب والاختبارات حتى يثبت أن الدم
ليس سائلا مستقرا في الاوردة والشرايين المبتوثة في الكائن الحي .
بل هو سائل متحرك يدور في جميع أجزاء الجسم وذلك قبل أن
يكشف (هارفي) الدورة الدموية بثلاثة قرون .

وابن مسكويه يسبق فلاسفة أوروبا وعلمائها بثمانية قرون في علوم
الاخلاق والفلسفة والتهذيب والبيلوجيا .

وجابر بن حيان يحلل عناصر الطبيعة وتفاعل المواد المختلطة حتى
يضع أصول علم الكيمياء وابن يونس يسبق العلماء في اختراع
بندول الساعة « الرقاص » .

هذا كله في الوقت الذي كانت فيه أوروبا تعيش في ظلمات الجهل
والفوضوية والهمجية والتأخر ، ولم ينقذ أوروبا من ورطتها التي
كانت واقعة فيها الا نور الاسلام . وما زالت أسماء العلوم
والمصطلحات التي اعطاها هؤلاء العلماء المسلمين لغرائب العلم
ما زالت حية نابضة في جميع اللغات رغم ما نالها من تحريف وتغيير .
ولقد سجل التاريخ آيات هذه الحضارة العربية الاسلامية باعزازها
كما تشهد لها المنصفون من فلاسفة العالم ومؤرخيه الذين لا يبيغون

من بحوثهم ودراساتهم الا مرضاة العلم في ذاته . والذين لا تسيطر عليهم العصبية الهوجاء والسطحية العمياء .

واننا نسوق الى العربي بعض النقول التي جاءت على لسان فلاسفة العالم والتي تشهد صراحة وضمنا لجد الحضارة الاسلامية .

والواقع ان الاسلام ليس في حاجة الى اقوال هؤلاء فهو قوى بذاته . لكننا نأتى بها لما نراه من أن كثيرا من كتابنا ومؤرخينا يغمطون حق حضارة العرب . والى هؤلاء وأولئك بعض اقوال كواكب الاستشراق والبحوث العلمية والدراسات الواسعة :

قال « هيرشفيلد » وليس للقرآن مثل في قوة اقناعه وبلاغته وتركيبه واليه يرجع الفضل في ازدهار العلوم بكافة نواحيها . . وان الدين الاسلامي مخالف لهذه الابراج الشامخة التي تسقط من ضربة واحدة لأن فيه قوة وصلابة ومثانة تجعله قادرا على المقاومة قدرة تامة .

وقالت الكاتبة الالمانية الدكتورة « سيجريد هونكه » أن هذه الطفرة العلمية الجبارة التي نهض بها أبناء الصحراء من العدم من أعجب النهضة العلمية الحقيقية في تاريخ العقل البشرى فسيادة أبناء الصحراء التي فرضوها على الشعوب ذات الثقافات القديمة وحيدة في نوعها وان الانسان ليقف حائرا أمام هذه المعجزة العقلية الجبارة والتي يحار الانسان في تحليلها وتكييفها .

وقالت ايضا « وان أوروبا تدين للعرب وللحضارة العربية وان الدين الذي في عنق أوروبا وسائر القارات للعرب كبير جدا .

وقال العلامة « كاربنسكى » ان الخدمات التي اداها العرب للعلوم لم تكن مقدرة حق قدرها من المؤرخين وان الابحاث الحديثة قد

دلت على عظم ديننا للعلماء المسلمين الذين نشروا العلم بينما كانت أوروبا في ظلمات القرون الوسطى » .

وقال الفيلسوف الفرنسي « الكسى لوازون » خلف محمد للعالم كتابا هو آية في البلاغة وسجل للأخلاق وكتاب مقدس ، وليس بين المسائل العلمية المكتشفة حديثا أو المكتشفات الحديثة مسألة تتعارض مع الاسس الاسلامية فالانسجام تام بين تعاليم القرآن والقوانين الطبيعية .

قال العلامة « دربير » المدرس بجامعة (هارفارد) بأمريكا في كتابه (المنازعة بين العلم والدين) « ان اشتغال المسلمين بالعلم يتصل بأول عهدهم باحتلال الاسكندرية سنة ٦٣٨ ميلادية أى بعد موت محمد بست سنوات ولم يمض عليهم بعد ذلك قرنان حتى استأنسوا بجميع الكتب العلمية وقدروها حق قدرها .

ولو اردنا ان نستقصى كل نتائج هذه المعركة العلمية العظمى ، لخرجنا عن حدود هذا الكتاب فانهم قد رقوا العلوم القديمة ترقية كبيرة جدا وأوجدوا علوما جديدة لم تكن معروفة قبلهم » .

« ان نتائج هذه الحركة العلمية تظهر جليا بالتقدم الباهر الذى نالته الصناعات في عصرهم فقد استفادت منها فنون الزراعة في اساليب الري والتسميد وتربية الحيوانات وسنن النظم الزراعية الحكيمة وادخال زراعة الارز وقصب السكر والبن وقد انتشرت معاملهم ومهنهم لكل نوع من انواع المنسوجات كالصوف والحرير والقطن . وكانوا يذيقون المعادن ويوجدون في عملها على ما حسنوه وهذبوه من سبكها وصنعها واننا لندهش حين نرى في مؤلفاتهم من الاراء العلمية ما كنا نظنه من نتائج العلم في هذا العصر » .

ويقول في مواطن أخرى « ان جامعات المسلمين كانت مفتوحة للطلبة الاوربيين الذين نزحوا اليها من بلادهم لطلب العلم وكان ملوك اوربا وامراؤها يقدون على بلاد المسلمين ليعالجوا فيها » .

وقال العلامة سديو في كتابه تاريخ العرب :
« كان المسلمون في القرون الوسطى منفردين في العلم والفلسفة والفنون وقد نشروها اينما حلت اقدامهم وتسربت عنهم الى اوربا فكانوا هم سببا لنهضتها وارتقاها » وقال العلامة جيبون المؤرخ الانجليزى .

« كان من اثر تنشيط الامراء المسلمين للعلم ان انتشر الذوق العلمى في المسافة الشاسعة بين سمرقند وبخارى الى فاس وقرطبة ويروى عن وزير لاحد السلاطين انه تبرع بمائتى الف دينار لتأسيس جامعة عليية في بغداد ووقف عليها خمسة عشر ألف دينار سنويا وكان عدد طلبتها ستة آلاف لا فرق فيهم بين غنى وفقير .

وقال دربير :

اول مدرسة انشئت للطب في اوربا هى المدرسة التى اسسها العرب في (بالرم) من ايطاليا واول مرصد اقيم فيها هو ما اقامه المسلمون في اشبيلية بأسبانيا . وانهم رتقوا العلوم القديمة ترقية كبيرة جدا واوجدوا علوما أخرى لم تكن موجودة من قبلهم .

ولقد امتاز العرب في الجمع بين فروع العلم والادب وفاقوا غيرهم في هذا الميدان ومن يطلع على كتب محمد بن موسى الخوارزمى يجد ان المؤلف جمع بين الجبر والادب ، فانت تجد ان المادة الرياضية مفرغة في أسلوب أخذ وقالب أدبى رائع لا ركافة فيه ولا تعقيد . وانظر الى كتب البيرونى تجد ان الادب والرياضيات اجتمعا متعائقين . قال العلامة درابرا : لقد كان تفوق العرب في العلوم ،

ناشئاً عن الاسلوب الذى توخوه فى مباحثهم وهذا الاسلوب هو الذى أوجب لهم هذا الترقى الباهر فى الهندسة والمتلثات .

وقال الكاتب الهندى فسوانى : التهذيب العربى هو الذى أنشأ فى آسيا وأوروبا نشأة جديدة وانسانية جديدة .

ان هذه الاقوال التى جاءت على لسان علماء أفذاذ لمرضاة العلم فى ذاته تشهد صراحة وضمناً وجملة وتفصيلاً لحضارة المسلمين ومدى فاعلية الحضارة الاسلامية الانسانية التى لمست الانسانية فيها معانى السيادة ومست القلوب فيها معانى السعادة واعتلت فى ظلها صروح المجد .

هذه الحضارة ستظل خالدة خلود الأبد باقية بقاء الدهر ، مدوية دوى الاذان لا ينضب لها معين ولا ينتهى لها مدى ولكن ذلك رهين برجوع العرب الى منابع عزهم قال الدكتور جورج سارطون : ان المسلمين يمكن أن يعودوا الى عظمتهم الماضية اذا عادوا الى فهم حقيقة الحياة فى الاسلام والعلوم التى حث الاسلام على الأخذ بها .

وقال الدكتور فيليب حتى : ان الشرق الاسلامى هو اليوم فى مطلع دور جديد فى حياته العلمية كما انه فى فجر جديد فى حياته السياسية وهو دور يمكن أن نسميه دور الابداع والابتكار ضمن اطار الميراث الخالد من القيم الدينية والادبية ولنا أن نكهن ان ابناء الثقافة الاسلامية على اختلاف بيئاتهم سيقومون بقسطهم فى خدمة المدنية والانسانية وبما يجعلهم خلفاء جديرين بالميراث الذى تركه لهم اجدادهم .

رقم الابداع بدار الكتب

١٩٧٠ / ١٧٠٢

مطابع الأهرام التجارية

